



门诺教  
传播网络

美国门诺传播机构

# Missio Dei

与所有的造物，共同分享有关基督的一切

## 什么是再洗礼派基督教徒？

What is an Anabaptist  
Christian?



作者：Palmer Becker  
丛书编辑：James R. Krabill

Misso Dei. 探索上帝在世间的工作

第十八期

什么是再洗礼派基督教徒？ Palmer Becker

丛书编辑： James R. Krabill

Missio Dei 由门诺会传播网络发行，旨在激发大家思考和讨论上帝在现今世界的事工。本丛书有一部分专题主要探索这个事工的圣经和神学基础。另外一部分在于探讨传道的个案研究，或者个人在尝试忠实地响应基督的号召时所发生的故事。本丛书所展现的这些观点反映了传播机构的追求：用话语宣告，用生活证明耶稣的全部福音，“在大街小巷，在集会场所，在世界各地。”

Copyright © 2008 门诺会传播网络，PO Box 370, Elkhart, IN 46515-0370. 什么是再洗礼派基督教徒？帕默·贝克尔（Palmer Becker）

门诺会传播网络为美国门诺传播机构，旨在动员及装备教会，使其在破碎的世界完全的见证耶稣基督。办公处位于：Elkhart, Ind.; Newton, Kan.; Harrisonburg, Va.; 传播网络支持超过五十个国家，以及美国三十一个州的传道部门。

ISBN 1-933545-17-1 （国际总刊号）

版权所有，《Misso Dei》保留所有权利，未经本社书面许可，不得复制，翻印。

# 什么是再洗礼派基督教徒？

帕默·贝克尔（Palmer Becker）

## 导论

有着再洗礼派思想的基督教徒在基督教初期就已经存在。几乎在每一种教会中，或许几乎在每一种派别中，都有人用再洗礼派的思想来理解对基督教的信仰。成为再洗礼信徒是成为基督徒的一种方式。正如基督教有圣公会，浸礼会，以及路德会一样，基督教还有再洗礼派。

“再洗礼信徒”是一个人造词，意为“再次接受洗礼的教徒”。该称呼所指的是十六世纪宗教改革期间的一些基督徒，这些基督徒认为对婴儿施洗毫无意义，因此他们在成年以后因信仰而相互给予洗礼。这些再洗礼派基督徒就是今日门诺会基督徒以及自由教会传统的先驱。

再洗礼派 / 门诺会基督徒的信条与其他宗派的信仰有很多共同之处。他们相信一位人格化的三位一体的上帝，这个上帝圣洁又仁慈；相信通过忏悔和信仰因信称义；相信耶稣的人性和神性；相信圣经的默示和权威；相信圣灵的力量；相信教会是耶稣的身体。但是，他们对这些信仰的理解与其他宗派有诸多不同之处。

再洗礼信徒有时被称呼为宗教改革的左翼。他们在社会与经济动乱之时响应号召，下定决心推动由马丁·路德(Martin Luther)、乌而里希·慈运理(Ulrich Zwingli)和约翰·加尔文(John Calvin)三人带领的宗教改革。在整个历史上，那些有着再洗礼派思想的基督教徒都重点强调在日常生活中追随基督，在以耶稣为中心的群体里结为团契，探索用非暴力的手段克服冲突。你是否是一位有着再洗礼派思想的基督徒呢？

宗教改革的主要人物给了我们因信称义清晰认识。但是他们在很多情况下将自己局限在由康斯坦丁以及奥古斯丁于第四、第五世纪所设定的模式和思维中。门诺派基督徒有时也将自己局限起来，仅仅继承发扬门诺·西门以及十六世纪的再洗礼信徒所设定的模式。我们能够在各种各样的更新运动中学到在特定时期、特定文化中作为基督徒的意义。归根到底，所有的基督徒都需要在十六世纪做一个停顿，去观察在那个时候，那种文化下作为基督徒的意义。最终，我们都需要回溯到耶稣，我们信仰的创始人和奠基者，从而去探索在当代作为基督徒的意义。

基督教的问题不在于其宗派众多，而在于这些宗派之间缺乏互相学习。再洗派基督教能够从不同文化，不同传统的基督教宗派那里学到有关上帝的主权与恩典，信经的重要性，以及参与社会的方式。来自于其他背景的基督徒也能从再洗派传统中受益匪浅，比如可以学习在日常生活中追随耶稣，从耶稣为中心的伦理视角来解经，以及在日常生活中尊主为大。

耶稣的身体由许多部分组成。如果这个身体中的一部分失去了独有的恩赐和洞察力，就会像盐失去了使其变咸的成分。杰克·特劳特(Jack Trout)在他的书《区别或者死亡》(*Different or Die*)中说到：“如果一个组织不能够提供独一无二的东西，这个组织就会消亡<sup>1</sup>。再洗派基督徒拥有哪些能为生命提供养分的洞察力，又有哪些方面可供再洗派取长补短呢？”

程序和目的也许会改变，但是一个组织独一无二的核心价值通常是“神圣的”，是不应该被改变的<sup>2</sup>。那么，再洗礼派基督徒“神圣的”核心价值又有哪些？本文将用三条重要结论来回答这个问题。它们是：

1. 耶稣是我们信仰的核心

2. 信仰群体是我们生活的中心

3. 和好是我们工作的重心

从再洗派观点看，作基督徒意味着同时具备信从耶稣，归属群体以及以和好的方式来行动这三方面<sup>3</sup>。再洗派曾经为之生，为之死的一些事情现在已经被大多数基督徒认为是理所当然的。但仍有一些具有挑战性或者令人困惑的作法和说法。不过，现今越来越多的人认为再洗派对信仰和实践上的理解能够为当今信实追随耶稣的信众提供帮助。

本文的这三条结论是对《再洗礼派的异象》(*The Anabaptist Vision*)的现代改编。《再洗礼派的异象》于1943年由美国教会史学会(American Society of Church History)主席哈罗德·本德(Harold S. Bender)所写，<sup>4</sup>该书结论在当时受到广泛认可。本德从他对圣经以及对再洗派的认识作出了如下说明：

1. 基督教是门徒制的。要求在日常生活中追随基督。

2. 教会就是兄弟关系或者说是大家庭。教会成员不仅将自己献给基督，也作为个体自愿地相互奉献。

3. 基督的追随者奉行博爱和不抵抗的美德。作为转化了的人，他们旨在作为和好者，拒绝参与暴力和战争。

这三条核心价值有多重开端。本文会介绍这些核心价值的形成历史，以及其在当今世界的应用。之后会对比一些截然不同的说法，提出问题进行讨论。我承认，我强调了早期再洗派的正面贡献并且弱化了他们的负面影响。本文的目的是向有求知精神的人提供机会，去询问并且回应“一位理想的再洗派基督徒是什么样子？”

再此我特别感谢太平洋西南门诺会大会(Pacific Southwest Mennonite Conference)的前牧师杰夫·赖特(Jeff Wright)先生，他点燃了我书写本文

的想像力。感谢对神学持不同意见的人们，包括我的内兄Theodore A. Weathers；我见解深刻的妻子Ardys；以及Myron Augsburg, David Martin, John Roth, James Reimer, Andre Gingerich Stoner, Alan Kreider, Marlene Kropf, John Rempel, David Pfrimmer, Neal Blough 和 James Krabill，他们在本文尘埃落定之前提出了有力的批评指正。但是，我对本文的定稿负完全的个人责任，许多基督徒都会发现他们处在我试图描述的立场之间。

## 核心价值一：耶稣是我们信仰的核心

耶稣大概早在三零年左右就已经召集了一群门徒进行传道。在三年的时间里，这些门徒与耶稣同吃同住，一起工作。他们见证了耶稣关怀穷苦，治疗病疾，让失明者重见天日，赦免罪人，向民众讲道。在那些传道的年月，以及在复活之后的日子里，耶稣成为了这些门徒生活和信仰的核心。这些门徒深信耶稣是不同于当时的夫子，拯救者以及大师的一位夫子，救世主和主宰。

对早先的门徒来说，作基督徒不仅是成为一名信徒或者崇拜者。而是圣灵充满，在日常生活中服从耶稣。正因为他们对耶稣的献身，以及被圣灵充满，使得他们得到了转化，在态度和生活方式上与耶稣相似。我相信，如果你问这些早先的门徒，他们一定会充满激情的说，“耶稣是我们信仰的核心！”

二百五十年来，最早的基督徒继续感受耶稣圣灵的同在。但是在后一个世纪中，基督教信仰引进了许多变化，使其几乎成为了另一种宗教

<sup>5</sup>。其中特别有两个人，可以说是这种转变的象征。他们一位是政治家，一位是神学家。

康斯坦丁是那位政治家<sup>6</sup>，他是罗马帝国的首领。因为在一次属灵经历中，他看到了十字架的形象，于是停止了对基督徒的迫害，并且承认基督教为罗马帝国认可的宗教。但是，在他的统治期间及之后，人们受到的评判更多是基于所持的宗教信条，而非基于所选择的生活方式。

奥古斯丁是那位神学家<sup>7</sup>，他在之后成为了一名重要人物。他拥有很深刻的皈依基督的经历，有人亦称他为西方教会最伟大的神学家。但是，与第一批门徒持不同意见的思潮和观念还是出现了。教会并没有将耶稣的生活与传道放在首位，而是主要关注耶稣的受难。使徒信经就在当时举足轻重，却少有谈及耶稣的教导和传道。奥古斯丁的拥护者们说的是：“耶稣的死亡是我们信仰的核心”而非“耶稣是我们信仰的核心。”

翻天覆地的变化出现了。早先的基督徒是受到迫害的少数群体，只能在秘密地点集会；现在的基督徒则在装潢华丽的建筑里集会。早期教堂新加入的信仰者，在重要的训练和成人洗礼之后，会加入到替代的群体；现在进行的是婴孩洗礼，所有的公民，除了犹太人都属于一个与政府结盟的教堂。早期的教堂强调对耶稣的跟随；现在的教堂强调正确的教义，繁复的仪式，以及抗敌自保。早期的教会成员每日与其邻里分享他们的信仰；现在的传福音主要是为了扩展他们的“基督教帝国”版图。大多数早期基督徒反对兵役；然而直到奥古斯丁去世之时，只有基督徒能够加入罗马军队。

1200至1500年间，各类有志之士开始意识到那些被广泛接受的有关救赎和教会的理解存在严重不足。德国的修道士马丁·路德是改革者中

的一员，他曾经完全地受教于奥古斯丁的思想。瑞士牧师乌而里希·慈运理，以及改革派神学家约翰·加尔文亦是其中一员。他们共同带来了宗教改革。

路德尤其反对神甫和教皇以善工以及销售赎罪券为基础来给予宽恕和从炼狱得到解脱。1517年10月31日，为了号召公开辩论，马丁·路德将九十五条论纲，钉到了德国威登堡(Wittenburg)教堂的门上。这一举动引发了宗教改革<sup>8</sup>。

路德和慈运理肯定了圣经是信仰和实践的唯一权威，并且坚持因信称义。但是，这个“义”更多的是被理解为得到永生。有人会称其为灵魂的救赎而非整体的救赎。基督徒们为上帝和邻舍虔诚地奉献，但是没有怎么强调在日常生活中追随耶稣，以及在教会里彼此归属。

乌而里希·慈运理的一些学生，包括康拉德格·雷尔(Conrad Grebel), 飞利斯·曼斯(Felix Manz) 和乔治·布洛克(George Blaurock) 在瑞士的苏黎世定期的聚到一起研读圣经。汉斯·哈特(Hans Hut)，汉斯·登克(Hans Denck)，皮而革南·马佩克(Pilgram Marpeck)以及雅克布·赫特(Jakob Hutter) 在德国南部以及摩拉维亚(Moravia) 也开始了活动。之后，曾经作过天主教神甫的门诺·西门(Menno Simons) 带领了在荷兰出现的群体<sup>9</sup>。

这些圣经的研习者们继续着对耶稣和早先门徒的学习。希伯来书12: 2所言：“我们要注视耶稣，因为他是我们信心的创始者和完成者”成为了很多信众的核心信仰。哥林多前书3: 11：“因为上帝已经立耶稣基督做唯一的根基，没有人能够立其他的根基”是门诺·西门的座右铭。之后，山上宝训，加上来自圣灵的能力，成为了基督徒生活的准则。



这些早先的再洗派基督徒认可了“使徒信经”以及路德和慈运理教导的大部分内容后，但想要更进一步。他们更愿意谈论“重生”而不是“因信称义。”救赎确实是上帝的恩典，但他们号召信众以更彻底的顺服来回应。他们坚信救赎来自于耶稣和圣灵的力量，这救赎会转化一个人的道德，社会和经济生活。成人洗礼标志着这个救赎与转化的发生。我相信，如果你问这些早期的再洗礼派教徒，他们一定会说：“耶稣是我们信仰的核心！”

这对我们今日有何意义呢？有再洗派思想的基督徒将对耶稣的理解应用在三个重要方面。

## 1. 应该在日常生活中追随耶稣的脚步

作基督徒不单是拥有宗教体验，肯定一种教义，或者在上帝面前称义。作基督徒意味着在日常生活中追随耶稣。有再洗派思想的基督徒说：“基督教就是作门徒！”在德国，这被称做 *Nachfolge Christi*，即“追随耶稣”。汉斯·登克(Hans Denck)是一位早先的再洗派教徒，他清楚的表明：“只有在日常生活中以耶稣为榜样，才能够真正的了解耶稣；只有真正的了解耶稣，才能够在日常生活中追随他<sup>10</sup>。”

救赎，在再洗派传统中，意味着从一个旧的生活方式转化到一个以耶稣的圣灵和行动为榜样的生活方式。救赎不仅仅是上帝对我们态度的转变，还是我们对上帝，对他人，对世界的态度和行为的转变。圣灵在我们内心的存在，鼓励信徒在日常生活中追随耶稣，使这个转变成为可能。

许多基督徒在得到救赎后，还是认为自己是没有希望的罪人，没有可能过一个得胜的，转化后的生活。有人说：“我并无不同，我只是得到

了神的宽恕。”再洗派基督徒可不这样认为。他们相信耶稣的教导和圣灵使委身的门徒可以被转化，能够克服邪恶的力量。他们被鼓励在日常生活中彻底地跟随耶稣。

## 2. 圣经需要从以耶稣为中心的角度来进行阐释

很多基督教徒都有“平面的”圣经，即认为旧约里摩西所理解的上帝话语和新约里耶稣的话语具有同样的权威。当涉及政治和社会问题，如战争，死刑或者异常者的处置的时候，那些有“平面的”圣经的人经常宣称旧约是他们信仰与行为的权威，即使耶稣有不同的教导。当关于个人生活问题出现的时候，这些人亦会常常用十诫来作为基准，而非以耶稣为榜样。

另一些基督徒用时代论的方式来阐释圣经。认为要了解上帝的意志就需要知道该段经文出现的时段。在这种理解方式中，山上宝训所讲的对耶稣教导的遵从一般都会被推迟到耶稣再来的时期才实现。当前，他们只是崇拜耶稣，而没有在日常生活中服从耶稣。

再洗派基督徒旨在用以耶稣为中心的视角阐释所有经文。耶稣是上帝以及上帝的意志最完全的启示，这也就是说，有时候耶稣的教导能够超越之前的教义。耶稣本人有言：“你曾经听过...但是现在我告诉你。”（马太福音5:21, 27,31,33,38,43）此外，西伯来书的作者亦言：“在古时候，上帝多次用多种方法，藉着先知向我们的祖先说话；但是在这末后的日子，他藉着自己的儿子向我们说话...他反照着上帝的光辉，也完全反映上帝的本体...”(1:1-3)彼得·科勒（Peter Kehler）曾说：“倘若所有圣经是将我引向耶稣，这已足够<sup>11</sup>！”

再洗派基督徒承认全部的圣经都是神的启示，但是他们并不是拘泥字义的人。他们有创造力地把握圣经字句与耶稣的灵。所有的圣经经文都需要在耶稣的圣灵中得到阐释。耶稣的追随者凡是认为圣经高过圣灵，或者圣灵高过圣经的，都会陷入泥藻。圣经和圣灵需要被放在同等高度<sup>12</sup>。

再洗派基督徒认为圣经是信仰的最终源头，耶稣是信仰和生活的最终权威。耶稣是圣经的主，是个人与社会道德的准则。除了与耶稣的教导和灵相联，否则文本本身不是权威。因此，当再洗派基督徒面临道德问题时，他们会首先以耶稣为主要指导，其次以其他经文为作进一步理解。倘若圣经中有两段话矛盾，他们以耶稣作为准则！

### 3. 耶稣即是我们的救世主，又是我们的君主

很多基督徒承认耶稣是使他们脱离罪恶的救世主，但是他们却不把耶稣作为日常生活的主。耶稣是他们脱离恶习的救世主，但是在他们面对更大的社会或者政治问题时，他们服从的是雇主，领导者，将军或者总统。因此，今天很多基督徒将他们的遵从更多的给予了俗世领导者，而非耶稣。

再洗派基督徒认为，在基督教门徒资格可以容许的范围内，应该要服从政府。这个目的是为了在俗世中保护生命，建造秩序。守法并不是说我们应该盲目的遵循政府的命令。因为我们最高的忠诚永远属于耶稣以及上帝的国度。当政府的指令有悖耶稣的教导和圣灵时，我们也许就不能顺从政府命令。当耶稣的道和恺撒的道相矛盾的时候，我们同早先的门徒一同说出：“我们应该服从上帝，而不是人<sup>13</sup>。”（使徒行传 5:29）

综上，再洗派基督徒是有信实的人群，旨在：

1. 在日常生活中追随耶稣。
2. 用耶稣的精神来阐释圣经。
3. 将最高的忠诚献给耶稣基督。

*耶稣是再洗派基督徒信仰的核心。你是一位再洗派基督徒吗？*

## 核心价值二：信仰群体是我们生活的中心

耶稣在传道之初最开始做的事情就是成立信仰群体。他邀请彼得(Peter)，安得烈(Andrew)，雅各(James)和约翰(John)加入他。不久他就有了很多追随者，从中耶稣挑选了十二门徒。他们一同学习，生活，游历和服侍人，直至圣灵降临的时候他们成为了一个新的群体—教会的核心。在使徒行传第二章中我们看到最初的信众“天天”不仅在“殿里”见面，他们还“家中”，“存着欢喜诚实的心用饭，赞美神，得众民的喜爱。”（使徒行传 2：46—47）

新约教会为当时的宗教和政治现实提供了一种替代的生活方式。这个生活方式在教会里被传讲，在家中被分享和应用。

对他的追随者以家庭相称，说明了耶稣想让这些人不仅仅信仰他，还要能够在相互间有强烈的归属感。看到上帝为早期基督徒，以及通过他们所做的工，观察者们往往无不惊叹。他们有恩赐，洞察力，以及勇气去继续进行耶稣在同他们一起时所开创的事业。我相信，如果你问耶稣的这些早先的追随者，他们一定会说：“以耶稣为核心的群体是我们生活的中心！”

康斯坦丁忽略了教会是弟兄姊妹的家庭，大家聚在一起学习圣经，分享，祈祷和崇拜；反而强调了教会是一个大型的，客观的圣堂集会的组织。一直拒绝皈依耶稣的富人却愿意加入一个跟帝王相关联的教堂。众多的人群，无论信仰与否，都得到了洗礼。结果，不是教会进入世界，反而是“世界”进入了教会。

康斯坦丁在母亲的鼓励和帮助下，开始在罗马，以及耶稣出生和死亡的地方修建大型教堂。很快，教堂建筑遍布几乎每个城镇。基督徒们

会说：“教堂建筑是我们城市的核心，”而不是“以耶稣为中心的群体是我们生活的中心。”

奥古斯丁全力以赴在一个将所有人都成为基督徒的社会里培养信从意识。对他和他的后继者们来说，不可能将那些属于耶稣身体的人和不属于的人区分开来。他说：“小麦和野草往往共同生长。”

奥古斯丁强调了通过圣礼来体验上帝的存在，而不是说在信仰群体中体验耶稣的伴随。要想在圣礼的信仰中得到对原罪的原谅，人就必须进行圣事或者洗礼仪式。为了让正在进行的罪恶得到原谅，信仰者需要做弥撒。几世纪过去了，这种想法进化成了要想从炼狱得到释放，人就需要向圣人祈祷，给穷人施舍，以及从教皇那里购买赎罪券。

慢慢地，在亲密无间的群体中归属于耶稣以及彼此的想法在很大程度上丢失了。那些想要虔诚的跟随耶稣，体验亲密的群体生活的人成为了僧侣和修女，生活在男女修道院中。这让人觉得，对普通人来说，要想在日常生活跟随耶稣，与以耶稣为中心的群体相联系是不可能的。

马丁·路德和其他一些改革者最初打算改革教会，使之回到以圣经为基础。他们与罗马分离开来。在他们宣讲圣经时，他们开始强调平信徒皆为祭司。路德和慈运理的追随者也一心想从当时暴虐的封建枷锁中脱离开来。当一些农民揭竿起义，反抗封建王侯将相不公平的统治时，路德和慈运理为了维护秩序，站在了统治者的一边。当他们劝告统治者对穷人承担责任的时候，他们无意中达成了一个新的政、教联盟。同时，他们失去了众多农民的信任。

农民战争以及政治压力阻扰了路德和慈运理实现他们设想的大多数改革。他们沿用了康斯坦丁的基本模式，以及奥古斯丁的神学理论。保留了以国教作为教会政制，圣堂作为教会结构，婴孩洗礼作为入教仪式，

以及政府的刀剑作为纪律工具，对“平面的”圣经的个人阐释作为了解上帝心意的主要方式。

早期的再洗礼教徒，包括门诺·西门，对宗教大改革的不完整性深感失望。他们不仅想把教会改革到康斯坦丁设立的模式，或者奥古斯丁设立的神学理论。他们想要让教会回归到最初新约的模式与理论。他们相信教会需要作为世界上独立的，替代性的社会。

由于受到迫害，早先的再洗礼教徒如第一批基督徒一样，被迫在秘密地点学习圣经，分享，祈祷以及崇拜。在家中，以及秘密聚会地，他们随时能够感受到耶稣的存在。作为新的信徒，他们信仰耶稣，承诺在日常生活中追随耶稣，他们接受了洗礼，成为了一个特殊信仰群体的一员，拥有强烈的归属感。

这些小的群体在他们中间有强有力的见证。日本学者，牧师Takashi Yamada在研习了六十二篇有关再洗礼派开端与思想的博士论文后，认为：“早期教堂以及早期再洗派的独一无二在于信众都在小型群体见面，他们互相挑战，从而让对方可以去挑战这个世界<sup>14</sup>。”

再洗派基督徒一再强调改变生活的力量。他们希望所有的成员，特别是他们的领导者，都能够拥有“圣人般的生活”。他们认为信实的基督徒不仅仅是脱离罪恶，还能拥有一个圣灵充满，合乎道德的生活。那些不在日常生活中追随耶稣，或者坚持过不同于耶稣的生活的人，已不再属于耶稣的身体。

早先的再洗派信徒认为教会由受到转化的信仰者组成，他们在群体里互相奉献。新教和天主教的领袖都将这看做是对业已存在的教会的威胁。因此，很多再洗派教徒受到监禁，甚至严重迫害。超过四千名信众被溺亡，砍头，烧死，成为了信仰的殉道者<sup>15</sup>。

早先的再洗礼派内部有明显差别。有人过份关注末世。有人回到使用暴力。在德国闵斯特(Münster)，一群信徒竟然用自称新以色列的十二名长老取代了选举产生的市议会，他们批准了多妻制，用武力自卫。这个小圈子给再洗派团体，以及门诺派基督徒造成了负面影响，有些甚至持续至今。

早期再洗派对耶稣的强烈归属感以及他们互相的忠诚支持帮助他们在这个充满敌意的世界里过着矢志不渝的，有道德的生活。我相信，如果你问早期的再洗礼派教信，他们一定会和最早的门徒一同说到：“以耶稣为核心的信仰群体是我们生活的中心！”

在现今世界，再洗派信徒在三个截然不同的方面认知和应用以耶稣为核心的群体：

## 1. 宽恕是信仰群体的本质

耶稣的到来让我们得生命，并且得的更丰盛。他殷切地祷告，希望我们能够彼此合一，正如他和上帝合一一样。作为耶稣身体的部分，只要彼此原谅，就能够得到信区的温暖感以及由此而来的种种益处。

人类最大的问题不是财政问题，教育问题或者权利问题。人类的中心问题是我们互相冒犯。在最初，无论是个人还是团体，都因为态度和行为触犯了上帝，冒犯了彼此。由此带来的结果就是与上帝，彼此，自己的心灵，以及全世界关系破碎。

解决纷争的转折点在于一方能够诚挚的忏悔，请求原谅。不幸的是，在非基督教世界里，努力的方向是为了在没有原谅的情况下去遗忘。通常，拒绝和自保代替了诚挚的忏悔与谅解。忏悔与原谅能够去除阻挡与上帝，与对方和好的障碍。谅解是创造和滋养群体的精华！



## 2. 圣经需要在信仰群体里得到阐释

许多基督徒将自己局限在个人的圣经研读上，然后又对外宣称说已经亲自理解到圣经。然而在个人释经的时候，他们常常会得出令人困惑的，错误的有关圣经的理解。

另一些基督徒认为受过训练的牧师，或教师是唯一能够合理阐释圣经的人。因此，有些非专业人士会忽视个人的学习和应用。

再洗派基督徒认为圣经的学习既应独自进行，又应共同在有圣灵指导的信仰群体里进行，因为大家可以相互给予咨询。一般来说，群体成员在耶稣的圣灵下，聚集在小组，课堂，以及会议中，能够最好的阐释圣经所讲的特殊含义。

## 3. 在面对面的小组内才能体会群体

教会有时被称做有双翼的小鸟。一只翅膀代表圣堂，强调与至高无上，圣洁的上帝之间的垂直关系。另一只翅膀代表小规模，面对面的群体，强调紧密的水平关系<sup>16</sup>。两只翅膀都不可或缺。

基督教生活中的某些方面在由十二个或者更少人组成的关系群体中表现最好。这在我们互相劝勉，辨识我们事奉的恩赐与资源，得到喜乐和团契几方面表现得更为突出。健康教会的架构是为群体生活而设计的。它们通常是小组的网络。有人甚至认为小组是教会的基本单位<sup>17</sup>。

综上所述，再洗派基督徒以耶稣为中心的群体作为他们生活的中心。他们认为：

1. 宽恕是信仰群体的重点
2. 对话对解经极其重要

3. 一些面对面的团体是教堂生命的中心。

*信从耶稣，归属教会，以及新的行为方式均在群体之中得以实现<sup>18</sup>。你是一位有再洗礼派思想的基督徒吗？*

### 核心价值三：和好是我们工作的重心

上帝差遣他的儿子耶稣，来解决罪恶的问题。耶稣是一位和解者，使所有回应上帝和彼此的人和好。他关心所有的破碎与不公，并且培养了一群信众，让他们成为和解的使者。

耶稣为信仰群体指出了和好的详尽步骤，如马太福音 18:15-20中所写。受到冒犯的个人与群体，不管是出自经济，社会还是个人原因，都需要找到对方，面对面的解决问题。如果不公与冒犯得不到解决，那么就需要采取进一步行动。

在山上宝训中，耶稣教导门徒和平与公正首先来自对国的探寻，改正错误，用人们想要的方式对待他们。“不得只爱那些爱你们的，”耶稣说到：“无教之人都可以做到这点！要爱你们的仇敌，并且为迫害你们的人祷告”（马太福音 5：43—48）。耶稣所言正是他心中所想，也正是他为我们所想。作为耶稣的追随者即意味要有新的行为方式。

在传道的最后，耶稣说到：“正如父亲差遣我了，我照样差遣你们”（约翰福音 20：21）。“所以，你们要去，使万国万民都做我的门徒，奉父，子，圣灵的名给他们施洗。并且教导他们遵守我所给你们的一切命令”（马太福音 28：18—20）。因此，早先的门徒在整个已

知的世界传道，教授，实现一种新的生活方式，为的是让世界各地的人们能够同上帝，同对方达到和好。

早先基督徒面临的最大的挑战是犹太人和非犹太人之间的种族，宗教和文化冲突。十二门徒见证了来自截然不同的背景的人共同归于上帝的家庭，门徒们认为拥有不同背景的人是通过信仰耶稣，而不是律法或者仪式成为一体，发展和平的文化。

在最开始的几百年时间里，耶稣的追随者拒绝参与战事。他们明白他们需要爱自己的仇敌，而非杀害之。“这一切都是上帝的作为，他藉着基督使我们得以跟上帝和好，又给我们传和好福音的职分”（多林哥后书 5: 18）。我相信，如果你问这些早先的基督徒，他们一定会说“*使人与上帝和好，相互和好是我们工作的中心！*”

当康斯坦丁开始施行政教合一，教会发生了巨大的变化。耶稣曾说过：“我的国不是这个世界”然而康斯坦丁却是一位君主。随着时间的推移，耶稣自愿的王国与帝王统治下的国度渐渐失去了界限。早期基督徒的坚定信仰被妥协了。在教会内部出现了贫富分化。基督徒成了迫害者。曾经的和平使者加入了战争。几乎在欧洲的每一个省份，大量的精力都被用在了修筑大教堂而非传播福音与和平。修筑大教堂成为了他们生活的中心。

奥古斯丁十分重视个人的道德问题，比如酗酒，贪婪，赌博和私通，但是他有关和平与公正的教导与实践却遭到了教会的严重阻碍，因为当时的教会与政治关系密切。奥古斯丁不相信同敌人达成和解，反而认为应该攻击敌人，保护基督教信仰。“正义战争”的理论由此而来，允许了基督徒在某些情况下，参与暴行与战争。这种对战争的理论保存了下来，成为了许多基督徒传统的立场。

路德，慈运理以及加尔文做了许多益事。路德发展了“群体福利共同基金”，加尔文试图影响社会，使其按照基督教原则生活。但是，同奥古斯丁一样，他们强调了个人宽恕，以及对十诫的遵从，但是在恩典，传福音，以及使人和睦方面，他们却未能提供详细的教导与作法。

早期的再洗礼派基督徒在门诺·西门和其他领导者的带领下，致力于达到共同的理解，知道在世界上作为耶稣的身体应该如何生活。他们相信，由于圣灵的力量，以及他们相互间的承诺，耶稣的跟随者能够同耶稣相似，用耶稣的方式来存在。

早期再洗派教徒通常在家中以及小型群体环境下集会，感受圣灵的存在，学习圣经，并以之作为相互生活咨询的基础。再洗派信徒想要圣经成为他们唯一的“武器”。在他们的学习中，他们强调分享财富，与上帝和平，与对方和平，与敌人和平。

再洗派运动在某些方面亦是受神感召，或者说可以称为宗教改革期间的灵恩或者圣灵运动<sup>19</sup>。再洗派领导者比其他改革者更关心圣灵的转化力。他们相信圣灵赋予他们力量，使他们成为门徒，传播福音，促成和平，以及过简单的生活。

再洗派运动亦是十六世纪的福音传道运动。主要领导者用他们的毅力与热情，冒着生命危险，在整个欧洲致力于人们同上帝，同对方达成和解<sup>20</sup>。数以千计的人们与耶稣和他人建立了关系，加入了当时欧洲如雨后春笋般涌现的再洗派群体。

此外，再洗派信徒在当时促进社会公正上扮演了举足轻重的角色。很多加入了该运动的当地团体分享财富，强调公正的对待他人。他们的领导者以及跟随者关注反抗封建制度独裁本质的农民所遭受的社会以及经济疾苦。小型信仰群体作为帝王制度与封建制度的替代社会而存在。

耶稣信实的追随者，得到了上帝的更新，接受了洗礼成为了耶稣身体的一部分，他们是不会在教友有难时抓住过剩的物品或者财富不放的<sup>21</sup>。

通过对圣经的学习，以及毫不动摇的在日常生活中追随耶稣，再洗派基督徒相信加入战争是罪恶的事情。如早先的门徒一样，甚至在穆斯林土耳其人进攻欧洲时，他们还是拒绝参军。再洗派教徒没有反击敌人，而是选择了追随耶稣的榜样“他受辱骂不还口，受虐待也不说威吓的话”（彼得前书 2：23）

我相信，如果你问门诺·西门以及早先的再洗派信徒们，他们一定会和最早的门徒一同回答：“使人与上帝和好，相互和好是我们工作的重心！”。

这对我们今日有那些意义？有再洗派思想的基督徒相信：

## 1. 我们应该帮助人们同上帝和好

正如上帝主动的通过耶稣让我们同他以及对方达成和好，上帝亦让我们主动促成对方于他的和好。无论是在耶路撒冷地区，古罗马统治的巴勒斯坦以南，撒玛利亚，还是更广阔的世界范围。上帝要我们开展和好的事工！

当今有再洗派思想的基督徒受差遣去接纳门徒，为他们洗礼，教给他们耶稣的生活与教导。再洗派信徒希望他们的朋友信从耶稣，归属群体，用更新了的方式生活。

当追寻者“尽可能多的将我们自己交付给我们尽力所能理解到的耶稣的时候”，他们就得到了重生<sup>22</sup>。他们就有了一个新的生活起点。他们有了新的价值观，圣灵会赋予他们力量去实现这些价值观。

与上帝和好就会使生活得到转化。耶稣为信仰者的思想，关系以及行为带来转化。他们在精神上，情感上，物质上，社会上以及政治上得到了转化，与世界形成了鲜明的对比。

## 2. 我们应当帮助人们相互和好

让人不但与上帝和好，也与他人和好是我们工作的中心。这也许意味着追寻冲突的源头，通过仔细聆听，诚挚忏悔，无私宽恕以及合理补偿来帮助双方达成和解。

谅解不仅能够移除我们和上帝之间的冒犯之墙，亦可在教会中移除我们和他人的冒犯之墙。共同领圣餐是成为团契关系的体验，由我们从上帝以及对方面领受到的和好所促成。

基督徒应该成为众人的祝福，无论其人是什么背景，性别，或是信仰。但是如果我们自己做不到，也无法帮助别人。即使在我们试图帮助他人达成和解时，我们需更加明白我们自己如何改变。

## 3. 我们是世上和好的使者

有基督徒认为传达福音是我们工作的重心，但以一些人认为促成和平才是，也许最好是说“和好是我们工作的重心！”福音传道以及促成和平在和好概念下得到了统一。上帝的目的是“藉着儿子，上帝决定使全宇宙再跟自己和好”（歌罗西书 1:19）。

现在的再洗派信徒正是因为他们相信救赎就是转化的观点，因此拒绝加入战争。现代战争教会士兵谎言，仇恨以及毁灭。受到转化的人是不会做此类事情的。

促进和平不同于平息纷争。作为耶稣受到转化了的追随者，我们需要饱含激情，或者比别人更加努力，去同邪恶以及不公“对抗”，但是我们需要用不同的方法去“对抗”。我们努力同十二门徒中的保罗一起说：“...我们固然是生活在这世上，但我们的争战并不是出于属世的动机。我们作战的武器不是属世的”（哥林多后书 10：3—4）

历史与经验表明，暴行往往会滋生更大的暴行。要消解暴力，需要使用非暴力的手段，需要改正引发暴力的不公允。每时每刻，我们深受号召，以耶稣的榜样为例。耶稣为了促进和平，让人们加入上帝的家庭，使用的是语言，关爱，以及非暴力的方法，而非枪或炮。我们“要以基督耶稣的心为心”（腓立比书 2：5）。

和好并非易事。它需要我们愿意为了使他人与上帝，与对方，甚至与敌人和好而放弃生命。能够拥有一个和好了的生活，能够促进他人与上帝，与对方的和好，是人生最大乐事。

综上，有再洗派思想的基督徒受到号召：

- 1、促进他人与上帝和好
- 2、促进他人与对方和好
- 3、成为上帝在世上使人和好的使者

*和好是他们工作的中心，你是一位有再洗派思想的基督徒吗？*

## 结语

再洗派对基督教信仰有着怎样的理解呢？我们能从中学到什么呢？伦敦的教授琼斯（Rufus M. Jones）总结到：“信仰自由，政教分离，宗教的自愿这三大对民主至关重要的原则，都是源自宗教改革期间的再洗派运动。这些有勇有谋的领导者清楚地传达了这些原则，让基督教世界在实践上奉行这些原则，是对基督教世界的挑战<sup>23</sup>。”

以下的归纳是否可以总结出你的基督教信仰呢？如果答案是肯定的，那么你就是一位有着再洗礼派思想的基督徒！

## 耶稣是我信仰的核心

- 我眼望耶稣，他是我信仰的创始人和完成者。
- 我用以耶稣为中心的视角来阐释圣经。
- 基督教是作门徒，我努力在日常生活中追随耶稣。

## 信仰群体是我生活的中心

- 我相信宽恕让群体成为可能。
- 我与他人共同学习圣经以辨明圣经在现今时代的应用。
- 我确信面对面的交流的团体是健康教会的根基。

## 和好是我们工作的重心

- 我受到号召去帮助人们通过信仰耶稣来达到与上帝和好。
- 我相信和好同时包括传讲福音以及缔造和平。
- 我反对所有形式的不公与暴力，我力主用和平的方法来替代战争和其他争端。



## 参考文献

---

<sup>1</sup> Jack Trout, *Differentiate or Die* (New York: John Wiley and Sons, 2000).

<sup>2</sup> See James C. Collins and Jerry I. Porras, “Building Your Company’s Vision,” in *Harvard Business Review* (Lewis, Del.: Harvard Business Publishing, September 1996).

<sup>3</sup> This alliteration of values is adapted from Grace Davie by Alan Kreider in his book, *The Change of Conversion and the Origin of Christendom* (Eugene, Ore.: Wipf & Stock Publishers, 1999), pp. xiv-xvi.

<sup>4</sup> Harold S. Bender, *The Anabaptist Vision* (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 1944).

<sup>5</sup> For a well-researched study of the changes to the process of incorporating new believers into church membership, see *ibid.*, Kreider, *The Change of Conversion*.

<sup>6</sup> For a biography of Constantine, see William Smith, ed., *A Dictionary of Christian Biography*, Vol. 1 (New York: AMS Press, 1974), pp. 623-649.

<sup>7</sup> For an outline of Augustine’s life and theology, see Erwin Fahlbusch, ed., *The Encyclopedia of Christianity*, Vol. 1 (Grand Rapids, Mich.: Eerdmans Publishing, 1999), pp. 159-165.

<sup>8</sup> John D. Roth, *Stories: How Mennonites Came to Be* (Scottsdale, Pa.: Herald Press, Scottsdale, 2006). See chapter 2 for descriptions of the revolt, reform, and renewal of the Reformation.

<sup>9</sup> For further understanding on the various streams of Anabaptism, see C. Arnold Snyder, *Anabaptist History and Theology* (Kitchener, Ont.: Pandora Press, Kitchener, 1997).

<sup>10</sup> For primary sources related to themes that were important to the Anabaptists, see *Anabaptism in Outline*, edited by Walter Klaassen (Scottsdale, Pa., Herald Press, 1981).

- 
- <sup>11</sup> Peter Kehler was a colleague of mine in mission. He served in Taiwan from 1959-1975 and 1991-1993.
- <sup>12</sup> See Klaassen, *Anabaptism in Outline*, pp. 23-24, 72-73, and 140ff.
- <sup>13</sup> John H. Redekop, *Politics under God* (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 2007). See especially chapter 6, "What does God require of governments?"
- <sup>14</sup> From a personal conversation at a Mennonite World Conference meeting in Wichita, Kansas, 1978.
- <sup>15</sup> See Roth, *Stories: How Mennonites Came to Be*, chapter 4.
- <sup>16</sup> William A. Beckham, *The Second Reformation: Reshaping the Church for the 21<sup>st</sup> Century* (Houston, TX: Touch Outreach Ministries, 1998) pp. 25-26.
- <sup>17</sup> For more on my theology and practice of small groups, see two of my publications, *Called to Care* and *Called to Equip* (Scottsdale, Pa.: Herald Press) 1993.
- <sup>18</sup> See Kreider, *The Change of Conversion*, pp. xiv-xvi.
- <sup>19</sup> Walter Klaassen, *Living at the End of the Ages* (Lanham, Md.: University Press of America, 1992), chapter 4, "The Age of the Spirit."
- <sup>20</sup> Hyoung Min Kim, *Sixteenth-century Anabaptist Evangelism* (Ann Arbor, Mich.: ProQuest, 2002).
- <sup>21</sup> For a contemporary application of how discipleship relates to issues of justice and social action, see Ronald J. Sider, *I Am Not a Social Activist* (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 2008).
- <sup>22</sup> Samuel Shoemaker, *How to Become a Christian* (New York, NY: Harper and Row, 1953), p. 71.
- <sup>23</sup> *The Recovery of the Anabaptist Vision*, edited by Guy F. Hershberger (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 1957), pp. 29-30. This volume also includes a wealth of essays on the rise and theology of Anabaptism.

## 讨 论

### 核心价值1:

#### 耶稣是我们信仰的核心

*我们要注视耶稣，因为他是  
我们信心的创始者和完成者  
(希伯来书 12: 2)*

<b>许多基督徒强调:</b>	<b>再洗礼派基督徒强调:</b>
<b>1. 耶稣的死亡</b> 许多基督徒主要强调上帝的神圣以及个人救赎的需要。他们强调“耶稣的到来是为了死亡”。而少有关关注耶稣的生活，教义，以及神性。基督教的核心是谅解。	<b>1. 耶稣的生活</b> 再洗礼派基督徒肯定上帝的神圣和谅解的恩典，但是也特别强调了“耶稣的到来是为了生活”。耶稣的死亡部分源自其生活。耶稣是复活的神，给我们力量在生活中追随他。
<b>你同意“基督教是门徒制的”吗？</b>	
<b>2. 圣经是“平的”</b> 很多基督徒将圣经而非耶稣作为他们最终的权威。他们对生活的指导来于不同的，适合当时情况的圣经。他们所做的决定并不全部需要同耶稣的教义和精神一致。	<b>2. 圣经是“以耶稣为中心”的</b> 再洗派教徒认为所有圣经都受上帝启示。但是只有耶稣才是上帝最完全的存在，以及做决定的最终权威。耶稣实现了旧约，是个人和社会道德的典范。
<b>解释“平的”和“以耶稣为中心”的圣经之间的区别。</b>	
<b>3. 政府是最终权威</b> 很多基督徒相信由于政府领导者受上帝授权，即使政府的要求与耶稣的教义相悖，或者有违良心他们也必须遵从。	<b>3. 耶稣是最终权威</b> 再洗派教徒知道，政府领导者奉上帝授权，在世俗世界维持秩序。但是，政府的要求不得超越耶稣的权威。
<b>对你来说什么是“耶稣就是君主？”</b>	

**核心价值2:****信区是我们生活的中心**

每一天...

又分别在个人的家里分享爱筵，  
以欢喜纯洁的心一起用饭，  
颂赞上帝，跟人人保持和睦的关系。  
(使徒行传 2: 46-47)

<b>很多基督徒强调:</b>	<b>再洗礼派基督徒强调:</b>
<b>1. 谅解是垂直关系</b> 很多基督徒更多的强调来自于上帝的，垂直关系上的谅解，而非水平关系上相互间的谅解。谅解被当作接受个人救赎和永生的方式。	<b>1. 谅解是水平关系</b> 基督徒需要同上帝在垂直关系上的谅解，以及同他人在水平关系上的谅解。谅解构筑了信区，是与他人和平相处的方式。
<b>谅解应该怎样为信区服务？</b>	
<b>2. 个人阐释</b> 很多基督徒试图用自己的理解和经验来阐释圣经。另一方面，又有很多基督徒几乎完全依赖受过训练的教师或者神甫来为他们阐释圣经。	<b>2. 合作阐释</b> 再洗礼派教徒认为必须将个人对圣经的阐释与团体阐释相结合。团体成员在耶稣的圣灵中精诚合作，互相给予咨询。
<b>在你的教堂里，你如何和他人共同学习圣经？</b>	
<b>3. 在教堂会面</b> 很多基督徒认为崇拜会众是教堂的基本组成单位。教堂经常被看作一个结构，组织，或者是进行周日礼拜的地方	<b>3. 小团体会面</b> 再洗礼派基督徒将教堂看做是家庭。健康的教堂通常由小型的团体组成，其中教友们共同学习，分享，和祈祷。
<b>如果面对面交流的群体是健康教堂的基础。</b> <b>那么，应该怎样在你的教区里，将其变为现实呢？</b>	

### 核心价值3:

#### 和解是我们工作的重心

这一切都是上帝的作为，  
他藉着基督使我们得以跟上帝和好，  
又给我们传和好福音的职份。

(哥林多后书 5: 18)

<b>很多基督徒强调:</b>	<b>再洗礼派基督徒强调:</b>
<b>1. 因信称意</b> 很多基督徒主要强调上帝的圣洁。他们关注通过信仰在耶稣的恩典中得义。信仰基督教意味着同上帝和解，最终能进入天堂。	<b>1. 生活的转化</b> 再洗派基督徒更多的强调上帝爱和教养的天性。他们希望受到圣灵的转化，能在态度和行为上同耶稣相似。信仰基督教意味着同上帝达到和解，被赋权在日常生活追随耶稣。
<b>上帝的两种天性同等重要。你强调哪种天性？</b>	
<b>2. 个人的救赎</b> 很多基督徒倾向于用个人条款来定义和解。传递和平为社会出力只是附加而非传播福音所必须的。	<b>2. 达成和解</b> 再洗礼派基督徒倾向于从个人和社会条款来定义和解。福音传递与制造和平在和解里达到统一。
<b>在马太福音18中提到的冥想有哪些步骤？</b>	
<b>3. 服兵役</b> 即使在有违耶稣的教义和良心的情况下，很多基督徒仍然会服从权威。他们相信“可救赎的暴力”和“正义战争”理论。当政府要求时，他们会加入军队。	<b>3. 替代服务</b> 再洗派教徒在耶稣允许的范围内服从权威。他们会拒绝服从实施暴力的指令。改正不公，以及与敌人和解十分重要。替代参加兵役，旨在解决争端的服务受到了大力弘扬。
<b>替代服兵役的服务有哪一些呢？</b>	

---

## 参考阅读

- BENDER, Harold S., *The Anabaptist Vision* (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 1944).
- BLOUGH, Neal, *Christ in Our Midst: Incarnation, Church and Discipleship in the Theology of Pilgram Marpeck* (Kitchener, Ont.: Pandora Press, 2007).
- *Confession of Faith in a Mennonite Perspective* (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 1995).
- DRESCHER, John M., *Why I am a Conscientious Objector* (Morgantown, Pa.: Masthof Press, 2007).
- HERSHBERGER, Guy F., ed., *The Recovery of the Anabaptist Vision* (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 1957).
- KLASSEN, Walter, *Anabaptism: Neither Catholic Nor Protestant*, 3rd edition (Kitchener, Ont.: Pandora Press, 2001).
- KREIDER, Alan, *The Change of Conversion and the Origin of Christendom* (Eugene, Ore.: Wipf and Stock Publishers, 1999).
- MURRAY, Stuart, *The Naked Anabaptist: The Bare Essentials of a Radical Faith* (Scottsdale, PA: Herald Press, 2010).
- NEUFELD, Alfred, *What We Believe Together* (Intercourse, Pa.: Good Books, 2007).
- ROTH, John D., *Stories: How Mennonites Came to Be* (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 2006).
- SNYDER, C. Arnold, *From Anabaptist Seed* (Kitchener, Ont.: Pandora Press, 1999).
- SNYDER, C. Arnold, *Following in the Footsteps of Christ: The Anabaptist Spirituality* (Maryknoll, NY: Orbis Books, 2004).