

什麼是再洗禮派基督教徒？

帕默•貝克爾（Palmer Becker）

導論

有著再洗禮派思想的基督教徒在基督教初期就已經存在。幾乎在每一種教會中，或許幾乎在每一種派別中，都有人用再洗禮派的思想來理解對基督教的信仰。成為再洗禮信徒是成為基督徒的一種方式。正如基督教有聖公會，浸禮會，以及路德會一樣，基督教還有再洗禮派。

“再洗禮信徒”是一個人造詞，意為“再次接受洗禮的教徒”。該稱呼所指的是十六世紀宗教改革期間的一些基督徒，這些基督徒認為對嬰孩施洗毫無意義，因此他們在成年以後因信仰而相互給予洗禮。這些再洗派基督徒就是今日門諾會基督徒以及自由教會傳統的先驅。

再洗禮派／門諾會基督徒的信條與其他宗派的信仰有很多共同之處。他們相信一位人格化的三位一體的上帝，這個上帝聖潔又仁慈；相信通過懺悔和信仰因信稱義；相信耶穌的人性和神性；相信聖經的默示和權威；相信聖靈的力量；相信教會是耶穌的身體。但是，他們對這些信仰的理解與其他宗派有諸多不同之處。

再洗禮信徒有時被稱呼為宗教改革的左翼。他們在社會與經濟動亂之時響應號召，下定決心推動由馬丁•路德(Martin Luther), 烏而裏希•慈運理 (Ulrich Zwingli) 和約翰•加爾文 (John Calvin) 三人帶領的宗教改革。在整個歷史上，那些有著再洗禮派思想的基督教徒都重點強調在日常生

活中追隨基督，在以耶穌為中心的群體裏結為團契，探索用非暴力的手段克服衝突。你是否是一位有著再洗禮派思想的基督徒呢？

宗教改革的主要人物給了我們對因信稱義的清晰認識。但是他們在很多情況下將自己局限在由康斯坦丁以及奧古斯丁於第四、第五世紀所設定的模式和思維中。門諾派基督徒有時也將自己局限起來，僅僅繼承發揚門諾·西門以及十六世紀的再洗禮信徒所設定的模式。我們能夠在各種各樣的更新運動中學到在特定時期、特定文化中作為基督徒的意義。歸根到底，所有的基督徒都需要在十六世紀做一個停頓，去觀察在那個時候，那種文化下作為基督徒的意義。最終，我們都需要回溯到耶穌，我們信仰的創始人和奠基者，從而去探索在當代作為基督徒的意義。

基督教的問題不在於其宗派眾多，而在於這些宗派之間缺乏互相學習。再洗派基督教能夠從不同文化，不同傳統的基督教宗派那裏學到有關上帝的主權與恩典，信經的重要性，以及參與社會的方式。來自於其他背景的基督徒也能從再洗派傳統中受益匪淺，比如可以學習在日常生活中追隨耶穌，從耶穌為中心的倫理視角來解經，以及在日常生活中尊主為大。

耶穌的身體由許多部分組成。如果這個身體中的一部分失去了獨有的恩賜和洞察力，就會像鹽失去了使其變咸的成分。傑克·特勞特(Jack Trout)在他的書《區別或者死亡》(*Different or Die*)中說到：“如果一個組織不能夠提供獨一無二的東西，這個組織就會消亡¹。再洗派基督徒擁有哪些能為生命提供養分的洞察力，又有哪些方面可供再洗派取長補短呢？

程式和目的也許會改變，但是一個組織獨一無二的核心價值通常是“神聖的”，是不應該被改變的²。那麼，再洗禮派基督徒“神聖的”核心價值又有哪些？本文將用三條重要結論來回答這個問題。它們是：

1. 耶穌是我們信仰的核心
2. 信仰群體是我們生活的中心
3. 和好是我們工作的重心

從再洗派觀點看，作基督徒意味著同時具備信從耶穌，歸屬群體以及以和好的方式來行動這三方面³。再洗派曾經為之生，為之死的一些事情現在已經被大多數基督徒認為是理所當然的。但仍有一些具有挑戰性或者令人困惑的作法和說法。不過，現今越來越多的人認為再洗派對信仰和實踐上的理解能夠為當今信實追隨耶穌的信眾提供幫助。

本文的這三條結論是對《再洗禮派的異象》(*The Anabaptist Vision*)的現代改編。《再洗禮派的異象》於1943年由美國教會史學會(American Society of Church History)主席哈樂德·本德(Harold S. Bender)所寫，⁴該書結論在當時受到廣泛認可。本德從他對聖經以及對再洗派的認識作出了如下說明：

1. 基督教是門徒制的。要求在日常生活中追隨基督。
2. 教會就是兄弟關係或者說是大家庭。教會成員不僅將自己獻給基督，也作為個體自願地相互奉獻。
3. 基督的追隨者奉行博愛和不抵抗的美德。作為轉化了的人，他們旨在作為和好者，拒絕參與暴力和戰爭。

這三條核心價值有多重開端。本文會介紹這些核心價值的形成歷史，以及其在當今世界的應用。之後會對比一些截然不同的說法，提出問題進行討論。我承認，我強調了早期再洗派的正面貢獻並且弱化了他們的負面影響。本文的目的是向有求知精神的人提供機會，去詢問並且回應“一位理想的再洗派基督徒是什麼樣子？”

再此我特別感謝太平洋西南門諾會大會(Pacific Southwest Mennonite Conference)的前牧師傑夫·賴特(Jeff Wright)先生，他點燃了我書寫本文的想像力。感謝對神學持不同意見的人們，包括我的內兄 Theodore A. Weathers；我見解深刻的妻子 Ardys；以及 Myron Augsburg, David Martin, John Roth, James Reimer, Andre Gingerich Stoner, Alan Kreider, Marlene Kropf, John Rempel, David Pfrimmer, Neal Blough 和 James Krabill，他們在本文塵埃落定之前提出了有力的批評指正。但是，我對本文的定稿負完全的個人責任，許多基督徒都會發現他們處在我試圖描述的立場之間。

核心價值一：耶穌是我們信仰的核心

耶穌大概早在三零年左右就已經召集了一群門徒進行傳道。在三年的時間裏，這些門徒與耶穌同吃同住，一起工作。他們見證了耶穌關懷窮苦，治療病疾，讓失明者重見天日，赦免罪人，向民眾講道。在那些傳道的年月，以及在復活之後的日子裏，耶穌成為了這些門徒生活和信仰

的核心。這些門徒深信耶穌是不同于當時的夫子，拯救者以及大師的一位夫子，救世主和主宰。

對早先的門徒來說，作基督徒不僅是成為一名信徒或者崇拜者。而是聖靈充滿，在日常生活中服從耶穌。正因為他們對耶穌的獻身，以及被聖靈充滿，使得他們得到了轉化，在態度和生活方式上與耶穌相似。我相信，如果你問這些早先的門徒，他們一定會充滿激情的說，“耶穌是我們信仰的核心！”

二百五十年來，最早的基督徒繼續感受耶穌聖靈的同在。但是在後一個世紀中，基督教信仰引進了許多變化，使其幾乎成為了另一種宗教⁵。其中特別有兩個人，可以說是這種轉變的象徵。他們一位是政治家，一位是神學家。

康斯坦丁是那位政治家⁶，他是羅馬帝國的首領。因為在一次屬靈經歷中，他看到了十字架的形象，於是停止了對基督徒的迫害，並且承認基督教為羅馬帝國認可的宗教。但是，在他的統治期間及之後，人們受到的評判更多是基於所持的宗教信條，而非基於所選擇的生活方式。

奧古斯丁是那位神學家⁷，他在之後成為了一名重要人物。他擁有很深刻的皈依基督的經歷，有人亦稱他為西方教會最偉大的神學家。但是，與第一批門徒持不同意見的思潮和觀念還是出現了。教會並沒有將耶穌的生活與傳道放在首位，而是主要關注耶穌的受難。使徒信經就在當時舉足輕重，卻少有談及耶穌的教導和傳道。奧古斯丁的擁護者們說的是：“耶穌的死亡是我們信仰的核心”而非“耶穌是我們信仰的核心。”

翻天覆地的變化出現了。早先的基督徒是受到迫害的少數群體，只能在秘密地點集會；現在的基督徒則在裝潢華麗的建築裏集會。早期教堂新加入的信仰者，在重要的訓練和成人洗禮之後，會加入到替代的群體；現在進行的是嬰孩洗禮，所有的公民，除了猶太人都屬於一個與政府結盟的教堂。早期的教堂強調對耶穌的跟隨；現在的教堂強調正確的教義，繁複的儀式，以及抗敵自保。早期的教會成員每日與其鄰里分享他們的信仰；現在的傳福音主要是為了擴展他們的“基督教帝國”版圖。大多數早期基督徒反對兵役；然而直到奧古斯丁去世之時，只有基督徒能夠加入羅馬軍隊。

1200 至 1500 年間，各類有志之士開始意識到那些被廣泛接受的有關救贖和教會的理解存在嚴重不足。德國的修道士馬丁·路德是改革者中的一員，他曾經完全地受教於奧古斯丁的思想。瑞士牧師烏而裏希·慈運理，以及改革派神學家約翰·加爾文亦是其中一員。他們共同帶來了宗教改革。

路德尤其反對神甫和教皇以善工以及銷售贖罪券為基礎來給予寬恕和從煉獄得到解脫。1517 年 10 月 31 日，為了號召公開辯論，馬丁·路德將九十五條論綱，釘到了德國威登堡(Wittenburg)教堂的門上。這一舉動引發了宗教改革⁸。

路德和慈運理肯定了聖經是信仰和實踐的唯一權威，並且堅持因信稱義。但是，這個“義”更多的是被理解為得到永生。有人會稱其為靈魂的救贖而非整體的救贖。基督徒們為上帝和鄰舍虔誠地奉獻，但是卻沒有怎麼強調在日常生活中追隨耶穌，以及在教會裏彼此歸屬。

烏而裏希·慈運理的一些學生，包括康拉德格·雷爾(Conrad Grebel), 飛利斯·曼斯(Felix Manz) 和喬治·布洛克(George Blaurock) 在瑞士的蘇黎世定期的聚到一起研讀聖經。漢斯·哈特(Hans Hut) ，漢斯·登克 (Hans Denck) ，皮而革南·馬佩克 (Pilgram Marpeck)以及雅克布·赫特 (Jakob Hutter) 在德國南部以及摩拉維亞 (Moravia) 也開始了活動。之後，曾經作過天主教神甫的門諾·西門(Menno Simons) 帶領了在荷蘭出現的群體⁹。

這些聖經的研習者們繼續著對耶穌和早先門徒的學習。希伯來書 12：2 所言：“我們要注視耶穌，因為他是我們信心的創始者和完成者” 成為了很多信眾的核心信仰。哥林多前書 3：11：“因為上帝已經立耶穌基督做唯一的根基，沒有人能夠立其他的根基” 是門諾·西門的座右銘。之後，山上寶訓，加上來自聖靈的能力，成為了基督徒生活的準則。

這些早先的再洗派基督徒認可了“使徒信經”以及路德和慈運理教導的大部分內容後，但想要更進一步。他們更願意談論“重生”而不是“因信稱義。” 救贖確實是上帝的恩典，但他們號召信眾以更徹底的順服來回應。他們堅信救贖來自於耶穌和聖靈的力量，這救贖會轉化一個人的道德，社會和經濟生活。成人洗禮標誌著這個救贖與轉化的發生。我相信，如果你問這些早期的再洗禮派教徒，他們一定會說：“耶穌是我們信仰的核心！”

這對我們今日有何意義呢？有再洗派思想的基督徒將對耶穌的理解應用在三個重要方面。

1. 應該在日常生活中追隨耶穌的腳步

作基督徒不單是擁有宗教體驗，肯定一種教義，或者在上帝面前稱義。作基督徒意味著在日常生活中追隨耶穌。有再洗派思想的基督徒說：“基督教就是作門徒！”在德國，這被稱做 *Nachfolge Christi*, 即“追隨耶穌”。漢斯·登克(Hans Denck)是一位早先的再洗派教徒，他清楚的表明：“只有在日常生活中以耶穌為榜樣，才能夠真正的瞭解耶穌；只有真正的瞭解耶穌，才能夠在日常生活中追隨他¹⁰。”

救贖，在再洗派傳統中，意味著從一個舊的生活方式轉化到一個以耶穌的聖靈和行動為榜樣的生活方式。救贖不僅僅是上帝對我們態度的轉變，還是我們對上帝，對他人，對世界的態度和行為的轉變。聖靈在我們內心的存在，鼓勵信徒在日常生活中追隨耶穌，使這個轉變成為可能。

許多基督徒在得到救贖後，還是認為自己是沒有希望的罪人，沒有可能過一個得勝的，轉化後的生活。有人說：“我並無不同，我只是得到了神的寬恕。”再洗派基督徒可不這樣認為。他們相信耶穌的教導和聖靈使委身的門徒可以被轉化，能夠克服邪惡的力量。他們被鼓勵在日常生活中徹底地的跟隨耶穌。

2. 聖經需要從以耶穌為中心的角度來進行闡釋

很多基督教徒都有“平面的”聖經，即認為舊約裏摩西所理解的上帝話語和新約裏耶穌的話語具有同樣的權威。當涉及政治和社會問題，如戰爭，死刑或者異常者的處置的時候，那些有“平面的”聖經的人經常

宣稱舊約是他們信仰與行為的權威，即使耶穌有不同的教導。當關於個人生活問題出現的時候，這些人亦會常常用十誡來作為基準，而非以耶穌為榜樣。

另一些基督徒用時代論的方式來闡釋聖經。認為要瞭解上帝的意志就需要知道該段經文出現的時段。在這種理解方式中，山上寶訓所講的對耶穌教導的遵從一般都會被推遲到耶穌再來的時期才實現。當前，他們只是崇拜耶穌，而沒有在日常生活中服從耶穌。

再洗派基督徒旨在用以耶穌為中心的視角闡釋所有經文。耶穌是上帝以及上帝的意志最完全的啟示，這也就是說，有時候耶穌的教導能夠超越之前的教義。耶穌本人有言：“你曾經聽過...但是現在我告訴你。”

（馬太福音 5:21, 27,31,33,38,43）此外，西伯來書的作者亦言：“在古時候，上帝多次用多種方法，藉著先知向我們的祖先說話；但是在這末後的日子，他藉著自己的兒子向我們說話...他反照著上帝的光輝，也完全反映上帝的本體...” (1:1-3)彼得•科勒（Peter Kehler）曾說：“倘若所有聖經是將我引向耶穌，這已足夠¹¹！”

再洗派基督徒承認全部的聖經都是神的啟示，但是他們並不是拘泥字義的人。他們有創造力地把握聖經字句與耶穌的靈。所有的聖經經文都需要在耶穌的聖靈中得到闡釋。耶穌的追隨者凡是認為聖經高過聖靈，或者聖靈高過聖經的，都會陷入泥藻。聖經和聖靈需要被放在同等高度¹²。

再洗派基督徒認為聖經是信仰的最終源頭，耶穌是信仰和生活的最終權威。耶穌是聖經的主，是個人與社會道德的準則。除了與耶穌的教導

和靈相聯，否則文本本身不是權威。因此，當再洗派基督徒面臨道德問題時，他們會首先以耶穌為主要指導，其次以其他經文為作進一步理解。倘若聖經中有兩段話矛盾，他們以耶穌作為準則！

3. 耶穌即是我們的救世主，又是我們的君主

很多基督徒承認耶穌是使他們脫離罪惡的救世主，但是他們卻不把耶穌作為日常生活的主。耶穌是他們脫離惡習的救世主，但是在他們面對更大的社會或者政治問題時，他們服從的是雇主，領導者，將軍或者總統。因此，今天很多基督徒將他們的遵從更多的給予了俗世領導者，而非耶穌。

再洗派基督徒認為，在基督教門徒資格可以容許的範圍內，應該要服從政府。這個目的是為了在俗世中保護生命，建造秩序。守法並不是說我們應該盲目的遵循政府的命令。因為我們最高的忠誠永遠屬於耶穌以及上帝的國度。當政府的指令有悖耶穌的教導和聖靈時，我們也許就不能順從政府命令。當耶穌的道和愷撒的道相矛盾的時候，我們同早先的門徒一同說出：“我們應該服從上帝，而不是人¹³。”（使徒行傳 5:29）

綜上，再洗派基督徒是有信實的人群，旨在：

1. 在日常生活中追隨耶穌。
2. 用耶穌的精神來闡釋聖經。
3. 將最高的忠誠獻給耶穌基督。

耶穌是再洗派基督徒信仰的核心。你是一位再洗派基督徒嗎？

核心價值二：信仰群體是我們生活的中心

耶穌在傳道之初最開始做的事情就是成立信仰群體。他邀請彼得 (Peter)，安得烈 (Andrew)，雅各 (James) 和約翰 (John) 加入他。不久他就有了很多追隨者，從中耶穌挑選了十二門徒。他們一同學習，生活，遊歷和服侍人，直至聖靈降臨的時候他們成為了一個新的群體——教會的核心。在使徒行傳第二章中我們看到最初的信眾“天天”不僅在“殿裏”見面，他們還“家中”，“存著歡喜誠實的心用飯，讚美神，得眾民的喜愛。”（使徒行傳 2：46—47）

新約教會為當時的宗教和政治現實提供了一種替代的生活方式。這個生活方式在教會裏被傳講，在家中被分享和應用。

對他的追隨者以家庭相稱，說明了耶穌想讓這些人不僅僅信仰他，還要能夠在相互間有強烈的歸屬感。看到上帝為早期基督徒，以及通過他

們所做的工，觀察者們往往無不驚歎。他們有恩賜，洞察力，以及勇氣去繼續進行耶穌在同他們一起時所開創的事業。我相信，如果你問耶穌的這些早先的追隨者，他們一定會說：“以耶穌為核心的群體是我們生活的中心！”

康斯坦丁忽略了教會是弟兄姊妹的家庭，大家聚在一起學習聖經，分享，祈禱和崇拜；反而強調了教會是一個大型的，客觀的聖堂集會的組織。一直拒絕皈依耶穌的富人卻願意加入一個跟帝王相關聯的教堂。眾多的人群，無論信仰與否，都得到了洗禮。結果，不是教會進入世界，反而是“世界”進入了教會。

康斯坦丁在母親的鼓勵和幫助下，開始在羅馬，以及耶穌出生和死亡的地方修建大型教堂。很快，教堂建築遍佈幾乎每個城鎮。基督徒們會說：“教堂建築是我們城市的核心，”而不是“以耶穌為中心的群體是我們生活的中心。”

奧古斯丁全力以赴在一個將所有人都成為基督徒的社會裏培養信從意識。對他和他的後繼者們來說，不可能將那些屬於耶穌身體的人和不屬於的人區分開來。他說：“小麥和野草往往共同生長。”

奧古斯丁強調了通過聖禮來體驗上帝的存在，而不是說在信仰群體中體驗耶穌的伴隨。要想在聖禮的信仰中得到對原罪的原諒，人就必須進行聖事或者洗禮儀式。為了讓正在進行的罪惡得到原諒，信仰者需要做彌撒。幾世紀過去了，這種想法進化成了要想從煉獄得到釋放，就需要向聖人祈禱，給窮人施捨，以及從教皇那裏購買贖罪券。

慢慢地，在親密無間的群體中歸屬於耶穌以及彼此的想法在很大程度上丟失了。那些想要虔誠的跟隨耶穌，體驗親密的群體生活的人成為了僧侶和修女，生活在男女修道院中。這讓人覺得，對普通人來說，要想在日常生活跟隨耶穌，與以耶穌為中心的群體相聯繫是不可能的。

馬丁·路德和其他一些改革者最初打算改革教會，使之回到以聖經為基礎。他們與羅馬分離開來。在他們宣講聖經時，他們開始強調平信徒皆為祭司。路德和慈運理的追隨者也一心想從當時暴虐的封建枷鎖中脫離開來。當一些農民揭竿起義，反抗封建王侯將相不公平的統治時，路德和慈運理為了維護秩序，站在了統治者的一邊。當他們勸告統治者對窮人承擔責任的時候，他們無意中達成了一個新的政、教聯盟。同時，他們失去了眾多農民的信任。

農民戰爭以及政治壓力阻擾了路德和慈運理實現他們設想的大多數改革。他們沿用了康斯坦丁的基本模式，以及奧古斯丁的神學理論。保留了以國教作為教會政制，聖堂作為教會結構，嬰孩洗禮作為入教儀式，以及政府的刀劍作為紀律工具，對“平面的”聖經的個人闡釋作為瞭解上帝心意的主要方式。

早期的再洗禮教徒，包括門諾·西門，對宗教大改革的不完整性深感失望。他們不僅想把教會改革到康斯坦丁設立的模式，或者奧古斯丁設立的神學理論。他們想要讓教會回歸到最初新約的模式與理論。他們相信教會需要作為世界上獨立的，替代性的社會。

由於受到迫害，早先的再洗禮教徒如第一批基督徒一樣，被迫在秘密地點學習聖經，分享，祈禱以及崇拜。在家中，以及秘密聚會地，他們

隨時能夠感受到耶穌的存在。作為新的信徒，他們信仰耶穌，承諾在日常生活中追隨耶穌，他們接受了洗禮，成為了一個特殊信仰群體的一員，擁有強烈的歸屬感。

這些小的群體在他們中間有強有力的見證。日本學者，牧師 Takashi Yamada 在研習了六十二篇有關再洗禮派開端與思想的博士論文後，認為：“早期教堂以及早期再洗派的獨一無二在於信眾都在小型群體見面，他們互相挑戰，從而讓對方可以去挑戰這個世界¹⁴。”

再洗派基督徒一再強調改變生活的力量。他們希望所有的成員，特別是他們的領導者，都能夠擁有“聖人般的生命”。他們認為信實的基督徒不僅僅是脫離罪惡，還能擁有一個聖靈充滿，合乎道德的生活。那些不在日常生活中追隨耶穌，或者堅持過不同於耶穌的生活的人，已不再屬於耶穌的身體。

早先的再洗派信徒認為教會由受到轉化的信仰者組成，他們在群體裏互相奉獻。新教和天主教的領袖都將這看做是對業已存在的教會的威脅。因此，很多再洗派教徒受到監禁，甚至嚴重迫害。超過四千名信眾被溺亡，砍頭，燒死，成為了信仰的殉道者¹⁵。

早先的再洗禮派內部有明顯差別。有人過份關注末世。有人回到使用暴力。在德國閔斯特(Münster)，一群信徒竟然用自稱新以色列的十二名長老取代了選舉產生的市議會，他們批准了多妻制，用武力自衛。這個小圈子給再洗派團體，以及門諾派基督徒造成了負面影響，有些甚至持續至今。

早期再洗派對耶穌的強烈歸屬感以及他們互相的忠誠支援幫助他們在這個充滿敵意的世界裏過著矢志不渝的，有道德的生活。我相信，如果你問早期的再洗禮派教信，他們一定會和最早的門徒一同說到：“以耶穌為核心的信仰群體是我們生活的中心！”

在現今世界，再洗派信徒在三個截然不同的方面認知和應用以耶穌為核心的群體：

1. 寬恕是信仰群體的本質

耶穌的到來讓我們得生命，並且得的更豐盛。他殷切地禱告，希望我們能夠彼此合一，正如他和上帝合一一樣。作為耶穌身體的部分，只要彼此原諒，就能夠得到信區的溫暖感以及由此而來的種種益處。

人類最大的問題不是財政問題，教育問題或者權利問題。人類的中心問題是我們互相冒犯。在最初，無論是個人還是團體，都因為態度和行為觸犯了上帝，冒犯了彼此。由此帶來的結果就是與上帝，彼此，自己的心靈，以及全世界關係破碎。

解決紛爭的轉捩點在於一方能夠誠摯的懺悔，請求原諒。不幸的是，在非基督教世界裏，努力的方向是為了在沒有原諒的情況下去遺忘。通常，拒絕和自保代替了誠摯的懺悔與諒解。懺悔與原諒能夠去除阻擋與上帝，與對方和好的障礙。諒解是創造和滋養群體的精華！

2. 聖經需要在信仰群體裏得到闡釋

許多基督徒將自己局限在個人的聖經研讀上，然後又對外宣稱說已經親自理解到聖經。然而在個人釋經的時候，他們常常會得出令人困惑的，錯誤的有關聖經的理解。

另一些基督徒認為受過訓練的牧師，或教師是唯一能夠合理闡釋聖經的人。因此，有些非專業人士會忽視個人的學習和應用。

再洗派基督徒認為聖經的學習既應獨自進行，又應共同在有聖靈指導的信仰群體裏進行，因為大家可以相互給予諮詢。一般來說，群體成員在耶穌的聖靈下，聚集在小組，課堂，以及會議中，能夠最好的闡釋聖經所講的特殊含義。

3. 在面對面的小組內才能體會群體

教會有時被稱做有雙翼的小鳥。一隻翅膀代表聖堂，強調與至高無上，聖潔的上帝之間的垂直關係。另一隻翅膀代表小規模的，面對面的群體，強調緊密的水準關係¹⁶。兩隻翅膀都不可或缺。

基督教生活中的某些方面在由十二個或者更少人組成的關係群體中表現最好。這在我們互相勸勉，辨識我們事奉的恩賜與資源，得到喜樂和團契幾方面表現得更為突出。健康教會的架構是為群體生活而設計的。它們通常是小組的網路。有人甚至認為小組是教會的基本單位¹⁷。

綜上所述，再洗派基督徒以耶穌為中心的群體作為他們生活的中心。他們認為：

1. 寬恕是信仰群體的重點
2. 對話對解經極其重要
3. 一些面對面的團體是教堂生命的中心。

信從耶穌，歸屬教會，以及新的行為方式均在群體之中得以實現⁸。
你是一位有再洗禮派思想的基督徒嗎？

核心價值三：和好是我們工作的重心

上帝差遣他的兒子耶穌，來解決罪惡的問題。耶穌是一位和解者，使所有回應上帝和彼此的人和好。他關心所有的破碎與不公，並且培養了一群信眾，讓他們成為和解的使者。

耶穌為信仰群體指出了和好的詳盡步驟，如馬太福音 18:15-20 中所寫。受到冒犯的個人與群體，不管是出自經濟，社會還是個人原因，都需要找到對方，面對面的解決問題。如果不公與冒犯得不到解決，那麼就需要採取進一步行動。

在山上寶訓中，耶穌教導門徒和平與公正首先來自對國的探尋，改正錯誤，用人們想要的方式對待他們。“不得只愛那些愛你們的，”耶穌說到：“無教之人都可以做到這點！要愛你們的仇敵，並且為迫害你們的人禱告”（馬太福音 5：43—48）。耶穌所言正是他心中所想，也正是他為我們所想。作為耶穌的追隨者即意味要有新的行為方式。

在傳道的最後，耶穌說到：“正如父親差遣我了，我照樣差遣你們”（約翰福音 20：21）。“所以，你們要去，使萬國萬民都做我的門徒，奉父，子，聖靈的名給他們施洗。並且教導他們遵守我所給你們的一切命令”（馬太福音 28：18—20）。因此，早先的門徒在整個已知的世界傳道，教授，實現一種新的生活方式，為的是讓世界各地的人們能夠同上帝，同對方達到和好。

早先基督徒面臨的最大的挑戰是猶太人和非猶太人之間的種族，宗教和文化衝突。十二門徒見證了來自截然不同的背景的人共同歸於上帝的家庭，門徒們認為擁有不同背景的人是通過對耶穌的信仰，而不是律法或者儀式成為一體，發展和平的文化。

在最開始的幾百年時間裏，耶穌的追隨者拒絕參與戰事。他們明白他們需要愛自己的仇敵，而非殺害之。“這一切都是上帝的作為，他藉著基督使我們得以跟上帝和好，又給我們傳和好福音的職分”（多林哥後書 5：18）。我相信，如果你問這些早先的基督徒，他們一定會說“*使人與上帝和好，相互和好是我們工作的中心！*”

當康斯坦丁開始施行政教合一時，教會發生了巨大的變化。耶穌曾說過：“我的國不是這個世界”然而康斯坦丁卻是一位君主。隨著時間的推移，耶穌自願的王國與帝王統治下的國度漸漸失去了界限。早期基督徒的堅定信仰被妥協了。在教會內部出現了貧富分化。基督徒成了迫害者。曾經的和平使者加入了戰爭。幾乎在歐洲的每一個省份，大量的精力都被用在了修築大教堂而非傳播福音與和平。修築大教堂成為了他們生活的中心。

奧古斯丁十分重視個人的道德問題，比如酗酒，貪婪，賭博和私通，但是他有關和平與公正的教導與實踐卻遭到了教會的嚴重阻礙，因為當時的教會與政治關係密切。奧古斯丁不相信同敵人達成和解，反而認為應該攻擊敵人，保護基督教信仰。“正義戰爭”的理論由此而來，允許了基督徒在某些情況下，參與暴行與戰爭。這種對戰爭的理論保存了下來，成為了許多基督徒傳統的立場。

路德，慈運理以及加爾文做了許多益事。路德發展了“群體福利共同基金”，加爾文試圖影響社會，使其按照基督教原則生活。但是，同奧古斯丁一樣，他們強調了個人寬恕，以及對十誡的遵從，但是在恩典，傳福音，以及使人和睦方面，他們卻未能提供詳細的教導與作法。

早期的再洗禮派基督徒在門諾·西門和其他領導者的帶領下，致力於達到共同的理解，知道在世界上作為耶穌的身體應該如何生活。他們相信，由於聖靈的力量，以及他們相互間的承諾，耶穌的跟隨者能夠同耶穌相似，用耶穌的方式來存在。

早期再洗派教徒通常在家中以及小型群體環境下集會，感受聖靈的存在，學習聖經，並以之作為相互生活諮詢的基礎。再洗派信徒想要聖經成為他們唯一的“武器”。在他們的學習中，他們強調分享財富，與上帝和平，與對方和平，與敵人和平。

再洗派運動在某些方面亦是受神感召，或者說可以稱為宗教改革期間的靈恩或者聖靈運動¹⁹。再洗派領導者比其他改革者更關心聖靈的轉化力。他們相信聖靈賦予他們力量，使他們成為門徒，傳播福音，促成和平，以及過簡單的生活。

再洗派運動亦是十六世紀的福音傳道運動。主要領導者用他們的毅力與熱情，冒著生命危險，在整個歐洲致力於人們同上帝，同對方達成和解²⁰。數以千計的人們與耶穌和他人建立了關係，加入了當時歐洲如雨後春筍般湧現的再洗派群體。

此外，再洗派信徒在當時促進社會公正上扮演了舉足輕重的角色。很多加入了該運動的當地團體分享財富，強調公正的對待他人。他們的領導者以及跟隨者關注反抗封建制度獨裁本質的農民所遭受的社會以及經濟疾苦。小型信仰群體作為帝王制度與封建制度的替代社會而存在。耶穌信實的追隨者，得到了上帝的更新，接受了洗禮成為了耶穌身體的一部分，他們是不會在教友有難時抓住過剩的物品或者財富不放的²¹。

通過對聖經的學習，以及毫不動搖的在日常生活中追隨耶穌，再洗派基督徒相信加入戰爭是罪惡的事情。如早先的門徒一樣，甚至在穆斯林土耳其人進攻歐洲時，他們還是拒絕參軍。再洗派教徒沒有反擊敵人，而是選擇了追隨耶穌的榜樣“他受辱罵不還口，受虐待也不說威嚇的話”（彼得前書 2：23）

我相信，如果你問門諾·西門以及早先的再洗派信徒們，他們一定會和最早的門徒一同回答：“使人與上帝和好，相互和好是我們工作的重心！”。

這對我們今日有那些意義？有再洗派思想的基督徒相信：

1. 我們應該幫助人們同上帝和好

正如上帝主動的通過耶穌讓我們同他以及對方達成和好，上帝亦讓我們主動促成對方于他的和好。無論是在耶路撒冷地區，古羅馬統治的巴勒斯坦以南，撒瑪利亞，還是更廣闊的世界範圍。上帝要我們開展和好的事工！

當今有再洗派思想的基督徒受差遣去接納門徒，為他們洗禮，教給他們耶穌的生活與教導。再洗派信徒希望他們的朋友信從耶穌，歸屬群體，用更新了的方式生活。

當追尋者“盡可能多的將我們自己交付給我們盡力所能理解到的耶穌的時候”，他們就得到了重生²²。他們就有了一個新的生活起點。他們有了新的價值觀，聖靈會賦予他們力量去實現這些價值觀。

與上帝和好就會使生活得到轉化。耶穌為信仰者的思想，關係以及行為帶來轉化。他們在精神上，情感上，物質上，社會上以及政治上得到了轉化，與世界形成了鮮明的對比。

2. 我們應當幫助人們相互和好

讓人不但與上帝和好，也與他人和好是我們工作的中心。這也許意味著追尋衝突的源頭，通過仔細聆聽，誠摯懺悔，無私寬恕以及合理補償來幫助雙方達成和解。

諒解不僅能夠移除我們和上帝之間的冒犯之牆，亦可在教會中移除我們和他人的冒犯之牆。共同領聖餐是成為團契關係的體驗，由我們從上帝以及對方領受到的和好所促成。

基督徒應該成為眾人的祝福，無論其人是什麼背景，性別，或是信仰。但是如果我們自己做不到，也無法幫助別人。即使在我們試圖幫助他人達成和解時，我們需更加明白我們自己如何改變。

3. 我們是世上和好的使者

有基督徒認為傳達福音是我們工作的重心，但以一些人認為促成和平才是，也許最好是說“和好是我們工作的重心！”福音傳道以及促成和平在和好概念下得到了統一。上帝的目的是“藉著兒子，上帝決定使全宇宙再跟自己和好”（歌羅西書 1:19）。

現在的再洗派信徒正是因為他們相信救贖就是轉化的觀點，因此拒絕加入戰爭。現代的戰爭教會士兵謊言，仇恨以及毀滅。受到轉化的人是不會做此類事情的。

促進和平不同於平息紛爭。作為耶穌受到轉化了的追隨者，我們需要飽含激情，或者比別人更加努力，去同邪惡以及不公“對抗”，但是我們需要用不同的方法去“對抗”。我們努力同十二門徒中的保羅一起說：“...我們固然是生活在這世上，但我們的爭戰並不是出於屬世的動機。我們作戰的武器不是屬世的”（哥林多後書 10：3-4）

歷史與經驗表明，暴行往往會滋生更大的暴行。要消解暴力，需要使用非暴力的手段，需要改正引發暴力的不公允。每時每刻，我們深受號召，以耶穌的榜樣為例。耶穌為了促進和平，讓人們加入上帝的家庭，使用的是語言，關愛，以及非暴力的方法，而非槍或炮。我們“要以基督耶穌的心為心”（腓立比書 2：5）。

和好並非易事。它需要我們願意為了使他人與上帝，與對方，甚至與敵人和好而放棄生命。能夠擁有一個和好了的生活，能夠促進他人與上帝，與對方的和好，是人生最大樂事。

綜上，有再洗派思想的基督徒受到號召：

- 1、 促進他人與上帝和好
- 2、 促進他人與對方和好
- 3、 成為上帝在世上使人和好的使者

和好是他們工作的中心，你是一位有再洗派思想的基督徒嗎？

結語

再洗派對基督教信仰有著怎樣的²³理解呢？我們能從中學到什麼呢？倫敦的教授鐘斯（Rufus M. Jones）總結到：“信仰自由，政教分離，宗教的自願這三大對民主至關重要的原則，都是源自宗教改革期間的再洗派運動。這些有勇有謀的領導者清楚地傳達了這些原則，讓基督教世界在實踐上奉行這些原則，是對基督教世界的挑戰²³。

以下的歸納是否可以總結出你的基督教信仰呢？如果答案是肯定的，那麼你就是一位有著再洗禮派思想的基督徒！

耶穌是我信仰的核心

——我眼望耶穌，他是我信仰的創始人和完成者。

——我用以耶穌為中心的視角來闡釋聖經。

——基督教是作門徒，我努力在日常生活中追隨耶穌。

信仰群體是我生活的中心

——我相信寬恕讓群體成為可能。

——我與他人共同學習聖經以辨明聖經在現今時代的應用。

——我確信面對面的交流的團體是健康教會的根基。

和好是我們工作的重心

——我受到號召去幫助人們通過信仰耶穌來達到與上帝和好。

——我相信和好同時包括傳講福音以及締造和平。

——我反對所有形式的不公與暴力，我力主用和平的方法來替代戰爭和其他爭端。

參考文獻

¹ Jack Trout, *Differentiate or Die* (New York: John Wiley and Sons, 2000).

² See James C. Collins and Jerry I. Porras, “Building Your Company’s Vision,” in *Harvard Business Review* (Lewis, Del.: Harvard Business Publishing, September 1996).

³ This alliteration of values is adapted from Grace Davie by Alan Kreider in his book, *The Change of Conversion and the Origin of Christendom* (Eugene, Ore.: Wipf & Stock Publishers, 1999), pp. xiv-xvi.

⁴ Harold S. Bender, *The Anabaptist Vision* (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 1944).

⁵ For a well-researched study of the changes to the process of incorporating new believers into church membership, see *ibid.*, Kreider, *The Change of Conversion*.

⁶ For a biography of Constantine, see William Smith, ed., *A Dictionary of Christian Biography*, Vol. 1 (New York: AMS Press, 1974), pp. 623-649.

⁷ For an outline of Augustine’s life and theology, see Erwin Fahlbusch, ed., *The Encyclopedia of Christianity*, Vol. 1 (Grand Rapids, Mich.: Eerdmans Publishing, 1999), pp. 159-165.

⁸ John D. Roth, *Stories: How Mennonites Came to Be* (Scottsdale, Pa.: Herald Press, Scottsdale, 2006). See chapter 2 for descriptions of the revolt, reform, and renewal of the Reformation.

⁹ For further understanding on the various streams of Anabaptism, see C. Arnold Snyder, *Anabaptist History and Theology* (Kitchener, Ont.: Pandora Press, Kitchener, 1997).

¹⁰ For primary sources related to themes that were important to the Anabaptists, see *Anabaptism in*

Outline, edited by Walter Klaassen (Scottsdale, Pa., Herald Press, 1981).

- ¹¹ Peter Kehler was a colleague of mine in mission. He served in Taiwan from 1959-1975 and 1991-1993.
- ¹² See Klaassen, *Anabaptism in Outline*, pp. 23-24, 72-73, and 140ff.
- ¹³ John H. Redekop, *Politics under God* (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 2007). See especially chapter 6, "What does God require of governments?"
- ¹⁴ From a personal conversation at a Mennonite World Conference meeting in Wichita, Kansas, 1978.
- ¹⁵ See Roth, *Stories: How Mennonites Came to Be*, chapter 4.
- ¹⁶ William A. Beckham, *The Second Reformation: Reshaping the Church for the 21st Century* (Houston, TX: Touch Outreach Ministries, 1998) pp. 25-26.
- ¹⁷ For more on my theology and practice of small groups, see two of my publications, *Called to Care* and *Called to Equip* (Scottsdale, Pa.: Herald Press) 1993.
- ¹⁸ See Kreider, *The Change of Conversion*, pp. xiv-xvi.
- ¹⁹ Walter Klaassen, *Living at the End of the Ages* (Lanham, Md.: University Press of America, 1992), chapter 4, "The Age of the Spirit."
- ²⁰ Hyoung Min Kim, *Sixteenth-century Anabaptist Evangelism* (Ann Arbor, Mich.: ProQuest, 2002).
- ²¹ For a contemporary application of how discipleship relates to issues of justice and social action, see Ronald J. Sider, *I Am Not a Social Activist* (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 2008).
- ²² Samuel Shoemaker, *How to Become a Christian* (New York, NY: Harper and Row, 1953), p. 71.

²³ *The Recovery of the Anabaptist Vision*, edited by Guy F. Hershberger (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 1957), pp. 29-30. This volume also includes a wealth of essays on the rise and theology of Anabaptism.

討 論

核心價值 1:

耶穌是我們信仰的核心

我們要注視耶穌，因為他是
我們信心的創始者和完成者
(希伯來書 12：2)

許多基督徒強調：	再洗禮派基督徒強調：
1. 耶穌的死亡 許多基督徒主要強調上帝的神聖以及個人救贖的需要。他們強調“耶穌的到來是為了死亡”。而少有關注耶穌的生活，教義，以及神性。基督教的核心是諒解。	1. 耶穌的生活 再洗禮派基督徒肯定上帝的神聖和諒解的恩典，但是也特別強調了“耶穌的到來是為了生活”。耶穌的死亡部分源自其生活。耶穌是復活的神，給我們力量在生活中追隨他。
你同意“基督教是門徒制的”嗎？	
2. 聖經是“平的” 很多基督徒將聖典而非耶穌作為他們最終的權威。他們對生活的指導來於不同的，適合當時情況的聖典。他們所做的決定並不全部需要同耶穌的教義和精神一致。	2. 聖經是“以耶穌為中心”的 再洗派教徒認為所有聖典都受上帝啟示。但是只有耶穌才是上帝最完全的存在，以及做決定的最終權威。耶穌實現了舊約，是個人和社會道德的典範。
解釋“平的”和“以耶穌為中心”的聖經之間的區別。	

<p>3. 政府是最終權威 很多基督徒相信由於政府領導者受上帝授權，即使政府的要求與耶穌的教義相悖，或者有違良心他們也必須遵從。</p>	<p>3. 耶穌是最終權威 再洗派教徒知道，政府領導者奉上帝授權，在世俗世界維持秩序。但是，政府的要求不得超越耶穌的權威。</p>
<p>對你來說什麼是“耶穌就是君主？”</p>	

核心價值 2：

信區是我們生活的中心

每一天...

*又分別在個人的家裏分享愛筵，
 以歡喜純潔的心一起用飯，
 頌贊上帝，跟人人保持和睦的關係。
 （使徒行傳 2：46—47）*

<p>很多基督徒強調：</p>	<p>再洗禮派基督徒強調：</p>
<p>1. 諒解是垂直關係 很多基督徒更多的強調來自於上帝的，垂直關係上的諒解，而非水準關係上相互間的諒解。諒解被當作接受個人救贖和永生的方式。</p>	<p>1. 諒解是水準關係 基督徒需要同上帝在垂直關係上的諒解，以及同他人在水準關係上的諒解。諒解構築了信區，是與他人和平相處的方式。</p>
<p>諒解應該怎樣為信區服務？</p>	
<p>2. 個人闡釋 很多基督徒試圖用自己的理解和經驗來闡釋聖典。另一方面，又有很多基督徒幾乎完全依賴受過訓練的教師或者神甫來為他們闡釋聖典。</p>	<p>2. 合作闡釋 再洗派教徒認為必須將個人對聖典的闡釋與團體闡釋相結合。團體成員在耶穌的聖靈中精誠合作，互相給予諮詢。</p>
<p>在你的教堂裏，你如何和他人共同學習聖典？</p>	

<p>3. 在教堂會面 很多基督徒認為崇拜會眾是教堂的基本組成單位。教堂經常被看作一個結構，組織，或者是進行周日禮拜的地方</p>	<p>3. 小團體會面 再洗派基督徒將教堂看做是家庭。健康的教堂通常由小型的團體組成，其中教友們共同學習，分享，和祈禱。</p>
<p>如果面對面交流的群體是健康教堂的基礎。 那麼，應該怎樣在你的教區裏，將其變為現實呢？</p>	

核心價值 3：

和解是我們工作的重心

*這一切都是上帝的作為，
他藉著基督使我們得以跟上帝和好，
又給我們傳和好福音的職份。
(哥林多後書 5：18)*

<p>很多基督徒強調：</p>	<p>再洗禮派基督徒強調：</p>
<p>1. 因信稱意 很數基督徒主要強調上帝的聖潔。他們關注通過信仰在耶穌的恩典中得義。信仰基督教意味著同上帝和解，最終能進入天堂。</p>	<p>1. 生活的轉化 再洗派基督徒更多的強調上帝愛和教養的天性。他們希望受到聖靈的轉化，能在態度和行為上同耶穌相似。信仰基督教意味著同上帝達到和解，被賦權在日常生活追隨耶穌。</p>
<p>上帝的兩種天性同等重要。你強調哪種天性？</p>	
<p>2. 個人的救贖 很多基督徒傾向於用個人條款來定義和解。傳遞和平和為社會出力只是附加而非傳播福音所必須的。</p>	<p>2. 達成和解 再洗禮派基督徒傾向於從個人和社會條款來定義和解。福音傳遞與製造和平在和解裏達到統一。</p>
<p>在馬太福音 18 中提到的冥想有哪些步驟？</p>	

<p>3. 服兵役 即使在有違耶穌的教義和良心的情況下，很多基督徒仍然會服從權威。他們相信“可救贖的暴力”和“正義戰爭”理論。當政府要求時，他們會加入軍隊。</p>	<p>3. 替代服務 再洗派教徒在耶穌允許的範圍內服從權威。他們會拒絕服從實施暴力的指令。改正不公，以及與敵人和解十分重要。替代參加兵役，旨在解決爭端的服務受到了大力弘揚。</p>
<p>替代服兵役的服務有哪一些呢？</p>	

參考閱讀

- BENDER, Harold S., *The Anabaptist Vision* (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 1944).
- BLOUGH, Neal, *Christ in Our Midst: Incarnation, Church and Discipleship in the Theology of Pilgram Marpeck* (Kitchener, Ont.: Pandora Press, 2007).
- *Confession of Faith in a Mennonite Perspective* (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 1995).
- DRESCHER, John M., *Why I am a Conscientious Objector* (Morgantown, Pa.: Masthof Press, 2007).
- HERSHBERGER, Guy F., ed., *The Recovery of the Anabaptist Vision* (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 1957).
- KLASSEN, Walter, *Anabaptism: Neither Catholic Nor Protestant*, 3rd edition (Kitchener, Ont.: Pandora Press, 2001).
- KREIDER, Alan, *The Change of Conversion and the Origin of Christendom* (Eugene, Ore.: Wipf and Stock Publishers, 1999).
- MURRAY, Stuart, *The Naked Anabaptist: The Bare Essentials of a Radical Faith* (Scottsdale, PA: Herald Press, 2010).
- NEUFELD, Alfred, *What We Believe Together* (Intercourse, Pa.:

Good Books, 2007).

- ROTH, John D., *Stories: How Mennonites Came to Be* (Scottsdale, Pa.: Herald Press, 2006).
- SNYDER, C. Arnold, *From Anabaptist Seed* (Kitchener, Ont.: Pandora Press, 1999).
- SNYDER, C. Arnold, *Following in the Footsteps of Christ: The Anabaptist Spirituality* (Maryknoll, NY: Orbis Books, 2004).